

2025 繁體中文古蘭經註研究徵文比賽
2025 Traditional Chinese Tafsir Research Essay Contest

得獎作品文集

Collected Essays of Winners

①



台灣伊斯蘭協會
Islamic Association of Taiwan



2025 年 9 月 22 日
September 22, 2025

目 錄

前言	2
Preface	2
寫作指引與評分標準	3
Writing Guidelines and Evaluation Measures	3
成人組特優 信託、使命、偽信：從古蘭經看穆斯林的責任	5
成人組優等 幽玄，超越人類認知的信仰觀點	10
成人組佳作 優素福和勾引他的宰相婦人之後續的發展故事 — 婚姻結合 性愛交合	15
成人組佳作 向堅忍者報喜：關於試煉的人生觀—古蘭經視角	18
青年組特優 透過賦權實踐感恩：善用恩典作為《古蘭經》中感恩 (Shukr) 的一種方式	20
青年組優等 《山洞章》對青年信仰堅持與現代試煉的指引	28
青年組佳作 真主的仁慈與寬恕——絕望中的希望之光	31
青年組佳作 從精液到枯骨:古蘭經對生命週期與死後復生的闡釋	35

前言

Preface

「古蘭經註研究徵文比賽」乃藉由使用本會官網之繁體中文《古蘭經註》[研究模式]功能，鼓勵台灣穆斯林，無論成人或孩童，皆能在生活中養成習慣，針對自己的宗教信仰，尋求古蘭經的指引。

“Tafsir Research Essay Contest” is by introducing the function of [Research Mode] of traditional Chinese *Tafsir* on IAT website to encourage Taiwan Muslims, minors or adults, to make it a habit seeking guidance from *Quran* in daily life of Islamic faith.

《古蘭經註》乃根據作者伊本•凱西爾之阿拉伯原文翻譯為繁體中文。此研究模式之編輯，為方便讀者，透過軟體協助，對讀者要查詢或研究的課題，進行快速檢索及整理，以便針對想了解的伊斯蘭教義，獲得較整體且清晰的理解。每一搜尋，皆可從《古蘭》經文、經文大義(摘要)、經文之正確註釋同步取得結果。

This is a book of Tafsir in traditional Chinese translated from the Arabic text by Ibn Kasthir. The research mode is edited for readers, with the help of the software, to quickly and easily search and organize the topics they are engaged, so they can have clearer and more comprehensive comprehensions of the Islamic teachings they are interested. Every click of research will bring out results simultaneously from the text of *Quran*, the general meaning of the text of *Quran* (abstracts), and the genuine meaning of the text of *Quran*.

比賽分少年組(15 歲以下)、青年組(16 歲至 25 歲)及成人組(26 歲以上)，由教長們評審，三組各取一名特優及優等，另選出佳作數名。本次共選出成人組及青年組特優及優等各一名，佳作各二名，少年組因無人投稿而從缺。

The Groupings of the contest are Youngster Group (under the age of 15), Youth Group (aged from 16 to 25), and Adult Group (over the age of 26). The essays shall be reviewed by Imams to choose one High Distinction Award, one Excellence Award, and few Honorable Mention Awards from each group. In this year, the contest has awarded one High Distinction Award, one Excellence Award, and two Honorable Mention Awards respectively to Adult Group and Youth Group. No award has been given to Youngster Group this year since no essay has been received from this group.

寫作指引與評分標準

Writing Guidelines and Evaluation Measures

- 研究資料來源：台灣伊斯蘭協會官網 <http://iat.org.tw>

Research source: IAT Website <http://iat.org.tw>

網站首頁 >> 伊斯蘭讀物 >> 古蘭經註(繁體中文) 研究模式 >> 開啟

Home >> Islamic Readings >> Tafsir (Traditional Chinese) Research Mode >> Start

http://iat.org.tw/index_files/tafsirtraditionalchinesersearchmode.htm

❖ 寫作指引

❖ Writing Guidelines

內文需符合以下規定

The content should conform to the following measures

- 題目：(根據研究主題自訂)

Topic: (Decided by the author according to the research theme)

- 在本會官網古蘭經註研究模式搜尋之關鍵字

The Keyword searched by the Tafsir Research Mode on IAT website.

- 古蘭經註搜尋結果內容摘錄(擷取最重要的 1000-3000 字)

Excerpts from the searched results of Tafsir (excerpt the most important 1000-3000 words)

- 研究心得(撰寫 500-1500 字)

Reflections on the research (write 500-1500 words)

❖ 評分標準：

❖ Evaluation Measures:

- 題目明確表達研究主旨 10%

The topic clearly expresses the research purpose. 10%

- 關鍵字有效搜尋研究內容 10%

The keyword searched efficiently brings out the needed content. 10%

- 古蘭經註搜尋結果內容摘錄讓研究問題得到清楚明瞭解答 40%

The excerpts from the searched results of Tafsir successfully answer the question.

- 研究心得充分展現研究過程得到的收穫與啟發 40%

The reflections on the research profoundly presents the acquisitions and inspirations obtained through the process of research.

❖ 評審方式：

❖ **Evaluation Method:**

- 本次由馬興德、王孟陽及田建升三位阿訇擔任評審，參賽文章皆匿名交由評審閱卷。
- The essays were blind evaluated by Imams Hsinte Ma, Mengyang Wang, and Jiansheng Tien.

成人組特優

信託、使命、偽信：從古蘭經看穆斯林的責任

鄭泰祥 (Yaser Cheng)

搜尋研究關鍵字：信託；使命；偽信

古蘭經註搜尋結果內容摘錄：

古蘭經 2:4

他們歸信降給你的（天經）和你以前所降的，並確信後世

這裡所說的穆民特徵，指經文所敘述的情況：“他們歸信目不能見的，堅守拜功，並施捨我所供給他們的。”

穆佳黑德說，《黃牛章》中論述穆民的經文共計四節，論述隱昧者的經文計兩節，論述偽信士的經文共計十三節。(1) 論述穆民的這四節經文包括所有的信士，無論他們是阿拉伯人、非阿拉伯人，有經人、人類還是精靈。作為一個穆民，必須同時具備上述四個屬性，缺一不可。如果一個人不歸信穆聖(主賜福安)和列聖的經典，那麼對他而言相信目不能見的、堅守拜功和完納天課是不可能的。《古蘭》：【有正信的人們啊！你們當歸信安拉及其使者，並歸信他降給使者的經典以及以前頒降的經典。】(4:136)【你不要和有經的人爭論，除非是以較好的(方式)。他們中的不義者另當別論。你們說：“我們歸信了已經降給我們的和降給你們的。我們的主和你們的主是一個，我們都是歸順他的。”】(29:46)

【有經的人們啊！歸信我為證實你們以前的經典而降的(新)經典吧……】(4: 46)【你說：“有經的人們啊！除非你們堅持《討拉特》《引支勒》和由你們主的方面降下的，否則你們不算什麼。”】(5:68)

安拉形容全體穆民說：【使者歸信了從他的主那裡接受的啟示，信士們也歸信了。一切都歸信安拉和他的眾天使、他的經典和他的眾使者。“我們在他的使者之間不加區別。”】(2:285)【那些歸信安拉及其眾使者，並且沒有將其中任何一個區別對待的人。】(4:152)

有經人中的信士們另有殊榮，因為他們的信仰有兩段歷程，他們在以前信仰他們的經典，進入伊斯蘭後又歸信了《古蘭》，所以他們將獲得雙份的報酬。其他信士則只經過了一個歷程。聖訓說：【他們歸信降給你的(天經)和你以前所降的。】(2:4)(2)但大部分阿拉伯人是通過穆聖(主賜福安)的宣傳一次性獲得信仰的，他們的信仰比有經人的信仰更完美、更純潔。即使有經人中的穆斯林得到了雙重報酬，但其他穆斯林也許可以通過無比堅定的信仰獲得同樣甚至更大的報酬。安拉至知。

古蘭經 5:67

使者啊！你當傳達從你的主降臨的。如果你不去做，你就沒有傳達他的資訊。安拉將從世人那裡保護你不受人們侵害，安拉不引導隱昧的群體。

安拉以使者的身份呼喚穆罕默德(主賜福安)，命令他毫無保留地傳達他的使命。布哈里引用傳自阿伊莎（願主喜悅之）的一段聖訓解釋這段經文，她說：“誰要告訴你穆罕默德有所隱瞞，他確已撒謊了，安拉說：‘使者啊！你當傳達從你的主降臨的。’”

阿伊莎（願主喜悅之）說：假若穆罕默德(主賜福安)隱瞞了《古蘭》中的一段經文，他必隱瞞這段經文：【你把安拉所公開的隱藏在心中。你在畏懼人們，但你最應當畏懼安拉。】（33:37）

布哈里引用祖海里的話說：“使命來自安拉，使者應該傳達，我們應該篤信。”穆聖(主賜福安)的民族為他作證：他已經傳達了使命，完成了信託。穆聖在辭朝演說中，一次最大的集會中要求他的民族為他作證，《穆斯林聖訓實錄》記載，安拉的使者(主賜福安)說：“人們啊！（在末日）當你們被問及我時，你們說什麼？”聖門弟子們說：“我們作證：你傳達了使命，履行了職責，忠告了民族。”使者則不停地將手伸向天，又指向他們，說：“主啊！我確已傳達了，主啊！我確已傳達了。”

“安拉將從世人那裡保護你不受人們侵害”即你傳達你的使命吧！我在保護你，襄助你，並將支援你戰勝你的敵人。所以，你不要恐懼，也不要憂愁，任何人都不會傷到你。這段經文降示之前，穆聖(主賜福安)曾有衛士保護。阿伊莎（願主喜悅之）說，安拉的使者啊！你怎麼了。使者說：“但願我的一位清廉的弟子在夜間保護我。”正在這期間，忽然聽到外面一陣兵器聲，使者問：“誰？”外面有人回答：“我是賽爾德·本·馬立克。”使者問：“你因何而來？”來人回答：“安拉的使者啊！我來保護你。”阿伊莎（願主喜悅之）說，此後我聽到了使者的鼾聲。

阿伊莎（願主喜悅之）傳述：“先知曾受人保護，‘安拉將從世人那裡保護你不遭人們侵害’降示後，他將頭伸出圓頂帳篷外說：‘你們回去吧！偉大的安拉在保護著我。’”

古蘭經 8:27-28

有正信的人們啊！你們不要背叛安拉及其使者，也不要故意背叛你們受的信託。須知，你們的財富和子嗣只是一項考驗，安拉那裡有重大的回賜。

“背叛”指直接或間接的一切大小罪惡。伊本·阿拔斯解釋說，這節經文中的“信託”指安拉信託僕人去做的各種天職。“不要背叛”指不要破壞。

兩聖訓實錄記載了哈特卜的故事，他曾在解放麥加之年向古萊什人通風報信，洩露使者的行動。後來安拉讓使者得知他的情況，使者便派人追回了那封信，並招來哈特卜，哈特卜對自己的行為供認不諱。歐麥爾站起來說：“安拉的使者啊！我可以斬下他的首級嗎？他已經背叛了安拉及其使者和信士們。”使者(主賜福安)說：“請放了他吧！他參加過白德爾，你怎能知道，安拉曾俯瞰過白德爾的戰士，然後說：‘你們想做什麼就做吧！我已經寬恕了你們。’”

“須知，你們的財富和子嗣只是一項考驗”，即安拉賜給你們財富和兒女，以便考驗你們，看看你們是感謝他、順從他，還是迷戀享樂，而忘記他、背棄他。正如安拉所言：

【你們的財富和你們的子女只是考驗。安拉那裡有巨大的報償。】(64:15) 又【我以惡與

善考驗你們。】(21:35)【有正信的人們啊！不要讓你們的財富和子嗣使你們貽誤了對安拉的紀念。誰那樣做，他們確實是虧折的。】(63:10)

“安拉那裡有重大的回賜”，即對於你們來說，安拉的報償和樂園是比財富和兒女更好的。安拉的使者(主賜福安)說：“具備三點的人會發現信仰的甜美。(它們是)安拉和使者是他的至愛；愛一個人，只為安拉而愛他；安拉從隱昧中拯救了他之後，他憎惡過去，就像憎惡被扔進火獄一樣。”

古蘭經 33:72

我確曾把信託昭示給諸天、大地和山嶽，但它們由於害怕而不敢承擔它。而人承擔了它。人確實是不義的，無知的。

伊本·阿拔斯說，“信託”指順從。安拉將信託昭示於阿丹之前曾將它昭示於諸天、大地和群山，但它們無力承擔。此後安拉對阿丹說：“我曾將信託昭示於諸天、大地和群山，但它們無力承擔，你願意完整地接受它嗎？”阿丹問：“我的養主啊，何謂完整的接受？”安拉說：“如果你行善，你將得善報，如果你作惡，將得惡報。”此後阿丹承擔了它。

格塔德說，“信託”指宗教、天命和法度。栽德·本·艾斯萊姆說，“信託”分三部分：禮拜、齋戒和無大淨後洗大淨。上述各家觀點並不矛盾，都能說明信託是一種責任，是完整地接受安拉的命令和禁止。並且遵守信託的人會得到回賜，廢弛信託的人則要遭受懲罰。

胡宰法傳述，安拉的使者(主賜福安)關於“信託”給我們講了兩件事，我已經看到其中一件，並在等待另一件。他給我們說，“信託”降於人們的心靈深處。然後《古蘭》下降了，於是人們學習《古蘭》和聖訓。然後他又給我們講“信託”的喪失，他說，一個人睡著了，“信託”便從他心中被帶走，於是它的痕跡像一個水泡，就像一塊火炭滾到你的腳上燙起的小泡，你看到腳腫起來了，其實裡面沒有什麼。先知邊說邊拿起一粒石子從自己腳上滾過做演示。先知接著說：“人們相互立約，但幾乎沒有一個履行信託。直到有人說，某家族中有一個忠實的人。甚至有人誇他，說他是多麼堅貞、聰明、伶俐的人啊！事實他的心中沒有芥子大的正信。”

阿卜杜拉·本·阿慕爾傳述，安拉的使者(主賜福安)說：“如果你具備四個素質，你就不在乎失去今世。(它們是)履行‘信託’，說話誠實，品性優美，給養廉潔。”

研究心得

題目：他們背棄了托付——從《古蘭經》看本土穆斯林的自省

一切讚美全歸真主，祂將信仰與責任託付給人類，並賜予我們自由去履行或辜負這份托付。

台灣是一片開放自由、宗教多元的土地，各種信仰在這裡並存、生長。然而，在這塊自由的沃土上，伊斯蘭卻顯得沉寂而稀少。如今，台灣穆斯林人口將近九成九來自外籍移工、留學生與移民，本土世襲穆斯林僅剩少數，甚至不足千人。這並非單純的人口變化，而是信仰傳承與責任意識的流失。

一、託付的重要性（古蘭經 33:72）

真主說：

「我確已將信託昭示於諸天、大地和群山，但它們畏懼承擔，而人承擔了它；人確是不義的，是無知的。」

註解指出，「信託」（*Amānah*）是安拉的命令與禁止，是宗教義務與道德責任的總稱。伊本·阿拔斯傳述，天地群山因責任重大而拒絕，人類卻接受，意即行善得報、作惡受罰。胡宰法所傳的聖訓提醒，信託原在人的心中，但若反覆違背，它會像水泡一樣消失，只剩外在形式。

對世襲穆斯林而言，祖先留下的信仰不代表血統標誌，而是實踐責任。若將清真寺視為私產、將清真認證當作牟利工具，那就是辜負了這份沉重的託付。

二、言行一致的考驗（古蘭經 61/2-3）

真主說：

「信道的人們啊！你們為什麼說你們所不做的事呢？在安拉看來，這是極其可恨的。」

經文註解中，先知（主賜福安）列舉偽信士的特徵：許諾後違約、說話時撒謊、受託後失信。阿卜杜拉·本·阿米爾的母親曾對孩子許下給棗子的承諾，先知提醒她若未履行，就會被記錄為謊言。這顯示即便在細微之處，言行不一致都是真主所厭惡的。

今天，齋月備餐、誦讀經文、在清真寺裡進進出出的多是外籍穆斯林，而一些本土組織雖名義上代表全體穆斯林，卻幾乎沒有進行宣教與教育活動，那些組織裡面的理事長、理事、監事，很多從來不進清真寺，甚至令人懷疑他們會不會禮拜？會不會唸古蘭經啊？而他們卻霸佔著伊斯蘭組織的重要職位。這正是經文所警告的——口是心非比沉默更有破壞力。

三、偽信的危險（古蘭經 2/ 8-9）

真主說：

「有人說：『我們歸信安拉和末日。』其實他們並非信士。他們企圖欺騙安拉和信士，其實只是自欺。」

註解指出，偽信（*Nifāq*）在麥地那出現，是因有人口頭宣稱歸信，實際上拒絕順服真主的命令。格塔德形容他們「口蜜腹劍、見風使舵」。

這提醒我們，若在社群高喊「清真、清真」，卻行私有化資源、從不進行宣教與教育、壟斷權位，那就是表裡不一。偽信的危險在於，它能長期潛伏，讓外界誤以為信仰活躍，實際上卻在消耗它的根基。

四、徒勞無功的危機（古蘭經 18/104）

真主說：

「他們在今世的努力已成白費，而卻自以為做得很好。」

註解中，阿里等學者認為這節經文適用於一切不依伊斯蘭教法崇拜真主的人，即便他們自以為功勞卓著，善功仍不被接受。

在本土穆斯林現況中，若時間與資源只用於維護名義、權位、地位，而不培育新一代、不引導新信士、不服務社會，那就是耗費心力卻沒有後世回報的空轉，白話文就是「做白工」。真正的守護，不是鎖住清真寺的門，而是打開它迎接更多渴慕真理的人。

五、改變的起點（古蘭經 13/11）

真主說：

「安拉必不改變任何民眾的情況，直到他們改變自己的情況。」

註解提到，真主的變革始於人心。天使日夜記錄人的善惡，並在晨禮與晡禮時向主報告。這提醒我們，社群的興衰不在外界，而在我們是否願意改變自己——重建對信託的認知、恢復清真寺的公共性、將教育與宣教放回核心。

結語

《古蘭經》記載，歷史上的民族被毀滅，並非因為他們從未得聞真理，而是因為他們看見真理卻拒絕悔改。今天的台灣，本土穆斯林仍有自由禮拜與公開宣教的空間。然而，如果我們選擇沉默、退縮、姑息、媚俗、爭權、奪利，就辜負了祖先的傳承，更辜負了安拉的托付。

真主說：

「你們到底要往哪裡去呢？」（81:26）

這是一個需要時時自問的方向：是延續信仰，還是讓它在我們這一代消失？願我們回到信託的本意，讓信仰在這片土地上不再沉默。阿敏。

成人組優等

幽玄，超越人類認知的信仰觀點

葉紘麟 (Mustafa)

搜尋研究關鍵字：幽玄

古蘭經註搜尋結果內容摘錄：

“安拉”是清高多福的養主的專有名稱。有人說它是至尊之名，因為它是安拉的 一切完美屬性的被形容詞，正如《古蘭》所說：【他是安拉，除他外沒有應受拜的，他知道一切可見物與幽玄，他是普慈的、特慈的。他是安拉，除他外沒有應受拜的。他是君主，神聖的、全美的，賜安寧的，監護萬物的，優勝的、尊大的、至上的。讚美安拉清淨，他超絕於他們為他所舉伴的；他是安拉，創造者，造化者，是賦予形象的主。一切最美的名字都屬於他。在諸天與大地中的一切都讚美他清淨無染，他是優勝的、智慧的。】(59:22-24)經文以安拉的其他屬性來形容安拉。另一節經文中說：【安拉有一些最美好的名稱，你們當以它向他祈禱。你們要拋棄那些歪斜地對待安拉美名的人，他們將因為所作所為而受到還報。】(7:180)又說：【你們稱呼安拉，或是稱呼拉赫曼(至仁主，都是一樣的)。你們無論喊他什麼名字，一切最美的名字全是屬於他的。】(17:110)兩聖訓實錄輯錄，艾布·胡萊賴傳述，安拉的使者(主賜福安)說：“安拉有九十九個尊名，記住它們者(1)，必進樂園。”(2)

2:3 他們歸信目不能見的，前輩學者關於“愛卜”(目不能見的，未見，幽玄)一詞有不同解釋，但都可以表達經典原意。艾布·賈法爾解釋“他們歸信目不能見的(愛卜)”時說：“其意義是他們歸信安拉、天使、經典、使者、後世、樂園、火獄，並相信後世看見安拉，相信死後的復活和永生。因為這些都是(在今世)目不能見的。”(1)

“你可曾向他們要求過花費，致使他們負擔過重嗎？或是他們有幽玄(的知識)，他們能記錄嗎？”我們已經在《山嶽章》註釋了類似的經文。意思是：穆罕默德啊！你號召他們走向安拉，而不索要任何報酬，你只希望得到安拉的報酬，而他們卻僅憑愚昧、不信和頑固否認你帶來的真理。

與上述經文類似的是下列《聚禮章》的經文：【你說：“信奉猶太教的人們啊！如果你們妄言人類當中只有你們是安拉所寵愛的，如果你們是誠實的，那麼你們就希望死亡吧！”但是由於他們親手所做的，他們決不祈求死亡，安拉至知不義者。你說：“你們所逃避的死亡，確將是與你們相逢的。此後你們將被召回到知道幽玄與可見事物的主那裡，他將把你們以前的行為告訴你們。”】(62:6-8)他們應該遭受詛咒！他們因為妄言自己是安拉的子女和喜愛的，並說“除了猶太人和基督教徒之外，沒有人會進入樂園，而被要求賭咒。祈求安拉懲罰撒謊的人——無論撒謊者是猶太人還是穆斯林。後來，當他們拒絕這樣

做時，人們都知道了猶太人是不義的，原因是如果他們堅信自己沒有錯，一定會搶先去詛咒離經叛道者，但他們的退縮暴露了他們的謊言。

伊本·阿拔斯說，他們對安拉說：“我們沒有知識，你比我們更清楚我們所掌握的那點知識。(2)

伊本·哲利爾說，這樣回答的目的在於對安拉的尊重。是說和安拉的博大無邊的知識相比，我們沒有知識。即使有人在今世響應了我們，並聲稱跟隨著我們，但是我們只知這些跟隨者的外表，對其內心一無所知。你是全知一切的安拉，我們在你跟前怎麼談論“知”呢？何況“你確實是全知幽玄的主”。

安拉命令使者(主賜福安)將一切事情託付安拉，並讓他宣佈：我無法預測未來，我只知道我的養主讓我知道的。正如安拉所言：【他是全知幽玄的。他不對任何人透露他的秘密，】(72:26)

幽玄事物(人類目不能見的事物)的鑰匙只歸安拉掌管，若非安拉授予知識，任何人都無法知道它們。至於復活時，即便是安拉派遣的先知或近主的天使，也對其一無所知：

【只有他才知曉它什麼時候實現。】97:187)降雨的事情也是如此，只有安拉知道，但安拉也可以讓負責降雨的天使或他所意欲的人知道它。又如子宮中胎兒的情況，只有安拉知道他將來是男是女，是幸福者還是不幸者，但安拉也可以讓負責的天使或他所意欲的人掌握相關知識。同樣，任何人都不知道他明天將為自己的今世或後 2 世做些什麼。“也沒有人知道自己將死於何處”，即他將死於自己的家鄉，還是將死於安拉所意欲的某個地方。這段經文與下列經文相似：【安拉那裡有未見(事務)的鑰匙，除它之外無人知道它。】(6:59)(1) 據傳述，聖訓曾將上述五件事情稱為幽玄的鑰匙。

“你說：‘我的主的確投擲（降示）真理，他盡知一切幽玄。’”另一段經文說：【他使發自他命令的精神降到他所意欲的任何一位僕人。】(40:15)即安拉派遣天使去大地上他所意欲的僕人那裡，安拉盡知一切幽玄，諸天與大地中任何事物都不能隱瞞他。

清高偉大的安拉說，他知道諸天和大地上的幽玄，知道隱藏在心中的秘密，他將因為每個人的行為而獎罰他們。然後安拉說：“是他使你們成為大地上的代位者”，即他使你們代代相傳，輩輩延續。

“誰若不信，則不利於他自己”，即隱昧者只能自受其害。

“隱昧者的不信只使他們在他們養主那裡更受惱怒。”他們迷誤的時間越長，安拉對他們越惱怒；他們迷誤時間越長，他們及其家人在復生日損失越大。而穆民的情況卻截然不同，他們中越是年齡大且善功多的人，越能在樂園中得到更高的品級和更多的報酬，也越能得到造物主——眾世界養主的喜愛。

“他對幽玄絕不是吝嗇的”，即穆罕默德正確地傳達了安拉的啟示，這是不容置疑的。根據“吝嗇”的不同讀法，這節經文有不同解釋。一、穆聖(主賜福安)毫無保留地將《古蘭》傳達給每一個(能夠傳達的)人。二、蘇富揚·歐葉奈解釋為穆罕默德不是撒謊者，不是壞人，亦不是涉嫌(隱瞞經文)者或保守之人。(1) 三、格塔德解釋為《古蘭》原本是隱匿的，後來安拉將它降於穆罕默德，穆罕默德沒有將其據為己有，他傳播它，將它傳達給他所要

傳達的每一個人。(2) 艾克萊麥和伊本·栽德等學者也持此觀點。伊本·哲利爾選擇的讀法可解釋為“吝嗇”。(3) 總之，筆者認為：上述兩種讀法都是經多管道傳述而來的，所表達的意義都是正確的。

研究心得：

所謂的「幽玄」(al-ghayb)，是古蘭經中一個深邃、值得深思的概念，「幽玄」包括真主安拉的存在、天使、經典、使者、後世、樂園、火獄、死後復活以及後世見安拉的可能性。對於普通人來說，這些都是今世中「目不能見」的事物，信徒對其的信仰基於對安拉啟示的完全信任，這些都是眼睛所無法看見的事物，這些幽玄只有真主完全知曉，而人類的感官所能知道的對比起來就非常渺小。

古蘭經已經闡述了「他們信仰幽玄，謹守拜功，並從我所賜予他們的財物中施捨。」，每個穆斯林都應該遵循（《古蘭經》2:3）。幽玄此一概念，除了挑戰現代社會強調眼見為憑、透過實驗要求檢驗的嚴密掌控，並且提供了一個超越現世的非物質性視野。幽玄的概念在目前充滿不確定性的時代當下，不單只是信仰命題，更給予我們如何面對不確定世界的變化給予信心的回答。

在古蘭經中，對於真主的全知全能、以及對於人類認知的有限性是常常提及的。在經文明確指出，只有真主是「幽玄的知曉者」。例如，《古蘭經》27:65 說：「你說：『在天上和地上，除了真主，沒有人知道幽玄。』」這一經文強調了真主的獨一性（tawhid），所以對於未來事件、靈魂的本質以及復活日的細節等，上述都是真主所獨有的知識，不是人類所能夠知曉、推導的。《古蘭經》6:59 提到「安拉那裡有未見（事務）的鑰匙，除它之外無人知道它」，並列舉了五項具體的「幽玄鑰匙」：復活時刻、降雨、子宮中胎兒的性別與命運、個人明天的行為以及死亡的地點。掌握上述知識的權柄完全屬於安拉，即便是先知或天使，若非安拉特別授予，也無法知曉。例如，《古蘭經》97:187 明確指出，只有安拉知道復活時刻的確切時間，這進一步強調了「幽玄」的獨屬性。如果人類企圖以占卜或預測等方式，企圖探知幽玄的內容，這都是對真主權威的挑戰（《古蘭經》31:34），是一種僭越。

伊斯蘭信仰的核心要求之一，就是相信幽玄。《古蘭經》2:3 描述虔誠的信徒為「他們歸信幽玄，謹守拜功，施捨我所賜給他們的財物」。相信幽玄，不單就是對不可見事物的認同，更是對真主全知全能的完全信賴。歸信者如果相信真主的全知全能，就能夠超越自己本來的視野，相信天使、相信前定、相信來世，建立伊斯蘭信仰的核心概念。

不過，即便真主掌有對於幽玄的奧妙，但真主也可能會將部分關於幽玄的知識，啟示給先知。《古蘭經》3:179 提到：「真主不至於讓你們知道幽玄，但真主從祂的眾使者中挑選祂所意欲的（啟示部分幽玄）。」例如，先知穆罕默德接受了啟示，但這些啟示只在於真主所允許的範圍，以指導人走向正途，而非單就滿足人的好奇心、引導人類走向迷誤的道路。

從經文中，我們可以看出幽玄所涵蓋的內容，包括靈魂的本質、末日的審判、復活日的具體時間與細節、個人的命運、天堂與地獄，這些都是憑藉人類的知識所無法理解或是探究的。人類的知識有限，無論多麼博學，都無法觸及「幽玄」的全貌。這讓人認識到，幽玄不僅是人類知識的界限，更是信仰的試驗，考驗信徒是否能在未知面前保持謙卑，以及對於真主的順服。人類在面對幽玄時必須保持誠實、謙卑，而不是試圖以自己的有限認知去揣測未來，或挑戰安拉的意旨，因為只有真正相信安拉全知全能的人，才會在面對未知時表現出順服與信任。

「幽玄」這樣的概念挑戰了我對知識的固有認知。在現代社會，由於科學與技術的進步，人們習慣於追求可以看見與可驗證的事物，把這些當成是真相，換言之，人類認為自己創造的一切就是知識的邊界。但是幽玄的概念告訴我們，許多事物包括精靈、或是靈魂、或是來世，都不是人類的知識所能夠掌握的。許多人會因為無法探究不確定的事物而感到焦慮，但也因為幽玄揭露了人類知識的有限性，人類才能活得更有生命的深度，賦予生命更深的意義，超越俗世的侷限。

小說「百年孤寂」中曾經提到一位吉普賽人梅爾基亞德斯（Melquíades），他為主角邦迪亞家族帶來許多新科技，包括磁鐵、望遠鏡、煉金實驗室，點燃邦迪亞家族首領何塞·阿卡迪奧·邦迪亞（José Arcadio Buendía）對知識的渴望，但何塞·阿卡迪奧·邦迪亞的各種對知識的追尋都以沒有結果作收，最後導致和家族的關係破裂，自己也發瘋，看起來知識反而成為導致他走向自我毀滅的催化劑。人在有限的知識中會陷入焦慮不安，但知道知識的侷限與幽玄的遠大，反而讓人感到必須謙卑的面對，反而令人心安。

對於幽玄的認知，可以讓我們重新來看待理性與信仰的關係。許多人以為理性是最優先的，甚至可以用來檢視和挑戰信仰，但其實理性是理解現世的工具，信仰才能引導我們接受肉眼所無法看見、超越理性的真理。幽玄超越理性範疇，就在我們的身邊，卻又如此神秘無法預測，但這都是真主的創造，不禁讓人對真主產生敬畏。同時，接受幽玄的不可知性也讓我感到一種內心的平靜，不需要因為自己無法掌握未來、征服未知而焦慮，反而能夠讓自己將一切交託給真主。在一個強調數據與證據的時代，接受無法驗證的事物是世俗所難以接受的，要能夠學習接受與幽玄共存，需要勇氣與內心的轉變，而這些都要以信仰為根基。對於幽玄的認識，讓我學會在不確定中尋找意義，並以信仰作為指引。對於幽玄的認識，強化了我對於真主獨一（tawhid）的認識。真主作為「全知幽玄與顯現的主」（《古蘭經》59:22），這提醒我信仰的核心在於完全信賴真主。真主的全知全能，展現在於對於宇宙與時空秩序的掌握，也讓我體驗到，雖然我們無法清楚了解世界萬事萬物，但我們仍然可以遵循各種規律，順從真主所啟示的道理。

相信幽玄直接影響了我的日常生活。例如，知道復活日屬於幽玄，我們總有一天會領受到自己的功過簿，不禁讓人更加注重自己的言行舉止、追求善行，因為真主是一切行為的洞察者，我們總會面臨經上所記載的審判日。同時，幽玄教會我在面對人生中的不確定性，例如親人臨終之時，我知道修短有數，他會到一個真主所安排的地方，生命的結束不會只是結束，而是今世的結束與來世的開始。此外，幽玄的概念也提醒我，真主會有最

好的安排，所以讓我在面對個人困境時保持信心，通過祈禱、善行和對真主的順服，將生活中的挑戰視為信仰的試煉與自我成長的機會，因為相信幽玄的存在，表明安拉的知識與慈悲涵蓋一切，無論今世如何艱難，後世的公正與報酬是確定的。

在當今科學至上的時代，幽玄的概念是具有深刻意義的。不少人想要透過知識和理性，認為這些都可以掌握一切，但都是徒勞，這樣的徒勞導致不少人因此陷入焦躁。但是幽玄的概念提醒我們，作為人類就是有無法掌握的事物，反而這時候應該要仰賴真主，讓自我心靈平靜。

幽玄的概念在告訴我們：不管我們平日所仰仗的理性與科技有多強大進步，人類還是要去面對無法掌握的事物，謙卑與順從的態度是必要的。透過幽玄，一個人可以學習如何用信仰來靜待世界的變化，用祈禱與服從靜待真主的回應。信徒的任務，不是企圖揭開幽玄的面紗，而是遵循真主的啟示，通過善行與祈禱接近祂。幽玄的概念，強調真主的全知全能與人類的有限性，讓信徒在未知面前保持謙卑與信賴，使人學會放下執著與不安，以寬容、信仰與善行面對生活的不確定，也讓我們在現在這個不安定世界中找到心靈的依托，在信仰中找到內心的平靜、並以此展望未來。

成人組佳作

優素福和勾引他的宰相婦人之後續的發展故事 — 婚姻結合性愛交合

傅一葦(Waheedah Fu)

關鍵字：優素福；勾引

古蘭經註搜尋結果內容摘錄：

12:50 國王說：“把他給我帶來。”當使者到他跟前時，他（優素福）說：“你回去問你的主人，那些割破自己手的婦女是怎麼回事？我的主深知她們的詭計。”

12:51 他（國王）說：“你們引誘優素福的時候，究竟是什麼情況？”她們說：“讚美安拉 清淨！我們知道他是無罪的。”宰相婦人說：“現在已經真相大白，確實是我勾引了他，他確實是真誠的人。”

12:52 “這是為了讓他知道，我沒有在他背後對他不忠不義，安拉不引導背信棄義者的詭計。”

12:53（他說）：“我也不自認清白，除了我的主所慈憫的人之外，人性確實是使人趨向於惡的。我的主確實是至赦的、至慈的。”

清高偉大的安拉說，當國王聽到優素福的話後，很滿意這個解釋，並認為這是真的。國王也認識到優素福是一個品德高尚的人。他被優素福那豐富的知識、優良的品行以及對百姓的憐憫之情所打動，所以說：“把他給我帶來”，即馬上將他從監獄中請出，來見我。但使者去請優素福時，被他拒絕了，他要求國王首先為他洗清冤情，並當眾宣佈當年對他的判決是過分的、錯誤的，他並沒有觸犯應該被投入囹圄的罪行。優素福說：“你回去問你的主人……”

兩聖訓實錄輯錄，安拉的使者(主賜福安)說：“我們比伊布拉欣更會具有疑心，他當年說：【我的養主啊！請讓我看看你怎麼給一些非生物賦予生命？】(2:260)願安拉慈憫魯特，他願他有強有力的支持。假若我在獄中待了優素福所待的那麼長時間我當時就會同意邀請者 (的邀請立即出獄)。”(1)

艾布·胡萊賴在解釋“你回去問你的主人：‘那些割破自己手的婦女是怎麼回事？我的主深知她們的詭計’”時說，安拉的使者(主賜福安)說：“假若那是我，我必定會立即同意邀請，不再追究(往事)。”(2) “他（國王）說：‘你們引誘優素福的時候，究竟是什麼情況？’”國王召集了當年在宰相婦人家做客割破手的那些婦女，直接追問宰相的婦人：“你們引誘優素福的時候，究竟是什麼情況”，即當日你們做客時的實際情況到底如何？”

她們說：‘讚美安拉清淨！我們知道他是無罪的。’那些婦女回答國王：讚美安拉！優素福是無辜的。以安拉發誓，據我們所知，他並沒有什麼不軌行為。這時，“宰相婦人說：‘現在已經真相大白’”，伊本·阿拔斯和穆佳黑德等學者解釋：現在真理擺在了面前，事實彰明顯著。(3)”

確實是我勾引了他，他確實是真誠的人”，即我當初在撒謊，而優素福一直在說實話。

“這是為了讓他知道，我沒有在他背後對他不忠不義。”宰相婦人說，我承認自己的錯誤，以便讓我的丈夫知道，事實上，我當年並沒有做出背叛他的事情，我和優素福之間也沒有發生什麼姦情。事實上，這位青年絕對拒絕了我對他的誘惑。因此，我如實敘述當時的情況，以便表示我的清白，事實也證明了“安拉不引導背信棄義者的詭計”。

“我也不自認清白”，宰相婦人說，我的內心並不是純潔無染的，我也有欲望的衝動，因此，我當時勾引了他。因為“除了我的主所慈憫的人之外，人性確實是使人趨向於惡的”，即只有安拉所保護的人，才能免於人性的慫恿和傾向。“我的主確實是至赦的、至慈的”。

這是最有名、更適合這個故事脈絡的註釋。馬沃爾迪曾撰寫專著，敘述了這一故事。

第二種解釋是：“這是為了讓他知道我沒有在他背後對他不忠不義”及其後的一節經文，敘述的是優素福的話。即我沒有背叛宰相，而做出對他不忠不義的事情，我拒絕國王的使者帶來的邀請，是為了讓國王和宰相知道我是清白的。安拉不會讓背信棄義者的陰謀得逞。但似乎第一種解釋更明確可信。因為根據文章脈絡看，這些都是宰相婦人在國王面前的表白。而優素福當時並不在場，後來他才被釋放，並得到國王的召見。

澄清當年優素福、宰相夫人及埃及的貴婦們之間事情的真相

研究心得：

12:51

至於當年受被邀請婦女們的宣告：“上帝保佑我們！我們知道優素福身上沒有邪惡”，以及宰相的妻子的陳述：“現在真理出來了，[這些構成]暗示透過真理之光照亮靈魂和能力，他們假設正義的言論和真實的屬性，透過[包容性]統一之光實現正義的特徵，在結合後立即表現出愛，以及[強調]靈魂的保證的完美，因為它肯定了心靈的功德和真誠，以及它的內疚和他的[心靈]純真。因為靈魂的安慰的完美[過程]的一部分是它承認內疚，併為它作為一個命令性的[靈魂]時所犯下的過度行為尋求寬恕，並堅持神聖的憐憫和神聖的保護[免於罪惡]。

至於國王將優素福用於自己的願望，這代表了優素福在完全完善後將心作為王國的副統治者（*khilāfa*），正如故事所述，他[國王]讓他坐在寶座上，將自己的王冠戴在頭上，給他戒指戴，用劍給他，並解除宰相的職位。（*Potiphar*）宰相死後，國王將宰相的妻子 *Zulaykhā* 嫁給了他，然後他自己放棄了王位，以支援他，並致力於崇拜他的主。所有這些都是對真理副攝政（*khalīfa*）地位的轉指見，類似於他對大衛說，我們確實讓你成為地球上的副攝政[*Quran 38:26*]。

(al-‘Azī)宰相的死亡是對優素福的心靈、他的地位和精神及對他所在的現狀的轉變及轉機。至於他[優素福]與宰相的妻子的婚姻，這是對心靈在保證後給予靈魂分享的享受的轉兆，因為高貴的被照亮的靈魂，透過[享受]分享，在遵守正直的先決條件、執行正義法則、推斷知識和行為的原則方面變得更加強大，根據故事（聖經記載），這兩個孩子，她生下了他們，以法蓮和米亞。

與此相關的是，當他進入她身體時（性愛交合），他對她說：“這不是比你曾經尋求的更好嗎？”並發現她是一個處女，這隱示了她在享受時的保證狀態的美德，同時銘記著正義。至於她的童貞，這暗示了這樣一個事實，即精神不會與靈魂混合，因為他的持久神聖性和他不可能與她接觸，因為他的要求是普遍的（克制行為），與心靈不同，無法理解她的細節。

她是他的妻子，因為他對她的掌控，因為他的指揮和權威的效果透過心靈和她實際上受制於他的治理而結合了她。他要求負責這片土地的倉庫，並形容自己是一個有價值的保管人和熟練的[任務]管理人，這是因為心靈感知物質細節，並能夠駕馭它們，與精神不同，因此透過它的準備，它需要從作為聖靈天使的賜予者那裡接受這種含義。 Subhanaka Allahumma!

我的（古蘭經註研究）在這裡結尾-優素福後續發展的完美故事，一切都是真主的安排所給予憐憫、幫助及無盡的恩惠！

Al-Hamdulillahi Rabbil-‘Alamin

Reference:

IAT Website 12:50-53

參考古蘭經 Tafsir 12.51 Kashani - Kashani

參考聖經 Holy Bible Genesis 41:50 創世記 46:20

成人組佳作

向堅忍者報喜：關於試煉的人生觀—古蘭經視角

諾涵蒂(Nourhan Mahmoud Mohamed)

關鍵詞：堅忍

古蘭經註釋內容摘錄

（《古蘭經》2:155）

真主說：「我們必定以一些恐懼、飢餓、財產、生命和農作物的損失來試煉你們；你當向堅忍者報喜。」——《黃牛章》（2:155）

伊本·卡西爾在解釋這節經文時指出，真主以多種方式對僕人進行考驗，包括恐懼、飢餓、財富損失、親人離世和農作歉收，這些都是人生中難以避免的試煉。

塔巴里認為「一些恐懼」指的是對敵人、貧窮或疾病的恐懼；「飢餓」是指饑荒；「財產損失」即經濟困難；「生命的損失」指死亡或失去摯愛之人；而「農作物損失」則象徵生計困頓。

古爾圖比補充說，「一些」這個詞語代表了真主的慈憫——祂沒有讓整個災難降臨，而只是「一部分」，顯示試煉已被減輕。

在列舉完各種災難後，真主緊接著說：「你當向堅忍者報喜」，強調堅忍是獲得真主嘉許和慈憫的途徑。試煉不是懲罰，而是心靈成長的契機。

穆罕默德先知（願主賜福他）曾說：「賞賜與試煉的程度成正比；當真主愛一群人時，祂會考驗他們。」（提爾米濟聖訓）

因此，試煉是信仰的一部分，提醒信士保持堅忍，並渴望從真主那裡獲得獎賞。

個人心得

人生中的試煉無處不在，它們不是憤怒的象徵，而是僕人與主之間聯繫的更新。

以我個人的經歷來說，試煉可能是對家人的擔憂、經濟困難，或是心靈上的失落與迷茫。但每當我回顧古蘭經的這些章節時，內心就會得到安慰與方向。

堅忍不只是被動的等待，它是一種信仰的實踐，是一種充滿希望與信賴的行動。古蘭經對堅忍者的報喜，蘊含著慈愛與恩典，值得我們承受所有苦難。

尤其在今天的世界裡，特別是對生活在海外的穆斯林而言，孤獨感可能會倍增。然而古蘭經提醒我們，真主始終與我們同在。試煉成為強化心靈與靈魂的途徑。

教育下一代理解「美好的堅忍」和「對命運的安之若素」的真諦，是我們能留給他們最寶貴的精神財富與信仰遺產。

最後，古蘭經邀請我們將試煉視為成長與蛻變的契機，而不是處罰。只要我們對真主充滿信任，期盼祂的賞賜，我們就能堅定地相信：「艱難之後必有寬裕」——這是永不落空的神聖承諾

青年組特優

透過賦權實踐感恩：善用恩典作為《古蘭經》中感恩（Shukr）的一種方式

沐家瑋(Jawahir Abdulrahman Alsini)

搜尋研究關鍵字：感恩、賦權、經濟賦權、優素福、雙角王、財富管理、真主恩典、能力投資、古蘭經註解、恩澤

古蘭經註搜尋結果內容摘錄：

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ [16:114]

伊本·卡希爾解釋：

真主命令有信仰的僕人食用合法而潔淨的供給，並對真主的恩典心懷感恩。因為真主是賜予供養的主，是所有恩惠的施予者。既然你們只崇拜真主，那就應當感謝祂對你們的恩典與供應。

在這節經文之前，真主談到了一些非法的食物，比如自死物、血、豬肉等。接著在這節中祂鼓勵人們享用祂所賜的合法佳美的食物，並強調感恩的重要性。因為感恩是真正崇拜的一部分，真主只接受來自忠誠感恩者的崇拜。

بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ [39:66]

伊本·卡希爾解釋：

這節經文是在否定人們對先知穆罕默德（願主賜他平安）提出的荒謬要求，即讓他崇拜他們的偶像。真主命令他說：「不！你只應當崇拜真主，並做一個感恩的人。」

這裡的“感恩”，意味著對真主的信仰與崇拜是一種最真實的感恩表現。那些在信仰中堅定並遵行真主命令的人，其實就是感恩者。

此外，真主還提醒說，如果你與真主以外的任何事物相配，那麼你所有的善行都將化為烏有。這與另一節經文相呼應：「如果他們曾以物配主，那麼他們的行為將全部落空。」

(6:88)

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ [93:11]

伊本·卡希爾解釋：

真主命令使者穆罕默德（願主賜他平安）要提及主的恩典。這裡的“恩典”包括宗教上的指引與世俗上的供養。使者曾是孤兒、貧窮、迷失，但真主引導了他、供養了他，使他安定。

阿布·胡萊拉傳述：真主的使者說：「不感謝人者，也不感謝真主。」

他又說：「凡是在人遭遇考驗之後提及此事者，即是真正對真主感恩者；而隱瞞的人則是否認了恩典。」

因此，公開談論真主對你的恩典，是一種表達感謝的方式。這不僅是口頭的表述，更是透過行為與宣導將真主的恩惠彰顯於人前。

وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ۖ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ [16:78]

伊本·卡希爾解釋：

真主提醒人們祂對他們的恩典：祂讓你們從母腹中誕生，當時你們一無所知。然後祂賜給你們聽覺、視覺與心靈（理解力），目的是為了讓你們感恩。

這些器官與能力，隨著人成長而逐漸成熟。它們是人類獲得知識、認識真主、行善避惡的工具。若沒有這些感官，人將無法完成崇拜。

這節經文的結語“以便你們感謝”，與另一節相呼應：「你說：是祂創造了你們，並賜予你們聽覺、視覺與心靈；你們感謝甚少。」（67:23）

قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ ۚ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ [27:40]

伊本·卡希爾解釋：

當使者蘇萊曼看到座位被迅速運來時，他說：「這是來自我主的恩典。」意思是：這是我主賜予我的一項恩惠。

「以便祂考驗我，是感恩還是忘恩負義。」

這說明每一項恩典都是一場考驗。感謝者的感恩對自己有益，而忘恩者則虧損自己。

接著他說：「誰感恩，那只對自己有利；誰不感恩，我的主確是無求的、極慷慨的。」真主不需要任何人的感謝或崇拜，祂是自足且受頌的。

穆薩也說過：「即使你們和地上一切眾生都不感恩，真主仍是無求的、可頌的。」

（14:8）在《穆斯林聖訓實錄》中有一段聖訓記載：真主說：「我的僕人們啊！即使你們從最早到最後，全都是最敬畏的人，也不會增加我的主權分毫。若全是最惡劣的人，也不會減少我的主權分毫。你們的行為，我將統計，並照此回報。誰若得到善報，應當讚頌真主；誰若得不到，只能責怪自己。」

34:13

اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا

意思是：「我們曾對他們說：你們要為我在宗教與今世中所賜的恩典而行動感謝。」

「شُكْرًا」（感謝）是個動名詞，也可以理解為「為了感謝而行動」的目的狀語。無論哪種理解方式，都表明了「感謝」可以通過行動表達，就如同可以通過言語與心意來表達一般。正如詩人所說：

「恩典使我以三樣來回報你們：我的手、我的舌頭，以及那蒙蔽的心。」

阿布·阿卜杜勒·拉赫曼·哈布利說：「禮拜是感謝，齋戒是感謝，一切為主而行的善行都是感謝。而感謝中最優秀的就是讚頌。」（伊本·賈里爾轉述）

伊本·賈里爾與伊本·阿比·哈提姆還從穆罕默德·本·卡阿卜·卡爾希引述說：「感謝就是敬畏真主與善行。」這是針對那些實際行動的人而言的。而達烏德家族確實是以語言與行動來感謝真主的。

伊本·阿比·哈提姆記錄：我父親傳述：阿卜杜拉·本·阿比·巴克爾傳述：賈法爾（即賈法爾·本·蘇萊曼）傳自薩比特·巴納尼說：達烏德（願主賜他平安）曾為他的家人、兒女與妻妾安排禮拜的分配，使得無論白天黑夜的哪個時刻，都總有一人來自達烏德的家族在禮拜，因此這句話籠罩了他們：

﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾

「達烏德的家人啊！你們要實踐感謝。我的僕人中，感謝者是少數。」

在《布哈里與穆斯林聖訓實錄》中記載：真主的使者（願主賜他平安）說：

「真主最喜愛的禮拜是達烏德的禮拜：他睡半夜，起來禮拜三分之一，再睡六分之一；真主最喜愛的齋戒是達烏德的齋戒：他隔日齋戒，永不逃避戰鬥。」

伊本·瑪哲（Abu 'Abdillah Ibn Majah）記載一段聖訓，由賽尼德·本·達烏德轉述：約瑟夫·本·穆罕默德·本·蒙卡迪爾傳自他的父親，他的父親傳自賈比爾（願主喜悅他），他說：真主的使者（願主賜他平安）說：

「達烏德的妻子之一所生的兒子蘇萊曼的母親對他說：『孩子啊！夜裡不要過度沉睡，因為夜裡沉睡太多的人，在復生日會變得貧窮。』」

伊本·阿比·哈提姆記錄了來自達烏德（願主賜他平安）的一段非常罕見而漫長的傳述。他也記錄了另一段由他父親傳述：伊姆蘭·本·穆薩傳述：阿布·扎伊德·費德·本·伊薩哈格·拉基說：福岱勒對於這句話﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾解釋道：「達烏德說：『我的主啊！我怎能感謝你，而我的感謝本身就是你給予的恩典？』真主說：『現在你感謝我了，因為你承認恩典是來自我。』」

﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ﴾

意思是：「我們確實使他在大地上得以穩固掌權，擁有強大的王權。」他擁有一切君主所需要的支持、軍隊、戰具、攻城器械。因此，他征服了東西兩極，萬國歸順，萬王臣服，阿拉伯人與非阿拉伯人皆為他效力。

有些人說：「他之所以被稱為『兩角之主』（ذو القرنين），是因為他征服了太陽升起與落下之地的兩端。」

﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾

伊本·阿巴斯、穆賈希德、賽義德·本·朱拜爾、伊克里馬、西迪、蓋塔達、杜哈克等人說：這是指知識。

蓋塔達也說：這句話指的是對大地各處與標誌的認識。

阿卜杜勒·拉赫曼·本·扎伊德·本·阿斯蘭說：這是語言的知識，他說：他不會進攻一個民族，除非先用他們的語言與他們對話。

這是像他這樣的君主所應具備的素質，正如真主為他開通了各種「原因」——即打開各地與城鎮之路的手段，征服敵人，摧毀異教的君王，壓制多神者。真主確實賜予了他一切他所需要的原因與手段。真主至知。

研究心得 (Reflection):

每當我讀到《古蘭經》中提到「الشكر」（至感謝者，Shakūr）這個名字時，我腦海中浮現的第一個念頭，往往只是簡單地說一句「الحمد لله」，而已。但今天，我有了更深一層的體悟。

《古蘭經》裡的每一個詞、每一個字母，都被精確地安放在最完美的位置上。章節的順序、經文的排列、甚至最微小的細節，都不是偶然的。因為這是安拉的話語，而當我開始深入思考關於「感恩」（Shukr）的經文時，我才意識到，感恩不只是用嘴巴說「謝謝」這麼簡單。

學者們通常將感恩分為三種形式：

1. 語言上的感恩比如說「الحمد لله」。
2. 內心的感恩 真誠地在心中承認，一切的恩典都來自安拉。
3. 行動上的感恩 把這些恩典用在安拉喜悅的事情上。

讓我深受觸動的是第三種：以行動表示感恩。我們常以為，有了恩典後去做善事、捐點錢、幫助他人，就是感恩，這當然沒錯。但其實，把安拉賜給你的恩典投資並運用好，本身就是一種感恩。

例如，安拉賜給你一項技能、一筆財富、健康的身體，或一個機會，若你善用這些來改善自己、幫助家人、造福穆斯林群體，這就是最實在的「感恩」。

我想到了一段經文，非常震撼人心：

﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾

「達烏德的後裔啊！你們要以行動來感謝！」

安拉並沒有叫達烏德（願主賜他平安）單純地說「謝謝」，而是叫他們「去做」感恩。這讓我不禁思考：如何「做」感恩？

這正是「賦權」（Empowerment）的概念所在。

在《山洞章》中，安拉說：

﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ﴾

「我確已在大地上使他掌有權勢」

這裡講的是祖爾蓋爾奈（Dhul-Qarnayn）。安拉賦予他政治、軍事、財富等各種能力。接下來的經文反覆提到：

「他就採取了一條途徑」 ﴿فَاتَّبَعَ سَبِيلًا﴾

他沒有浪費這些能力，他運用這些資源，建立障礙、保護人民。在完成任務後，他說：

﴿هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي﴾

「這是從我主那裡來的慈憫」

他把所有功勞歸於安拉。這，就是感恩的實踐：運用安拉給你的資源，並承認這一切都是祂的賜予。

在《優素福章》中也是一樣。安拉說：

﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾

「我確已在大地上使優素福掌有權勢」

安拉賜給他治理國家的智慧和能力，他也善加運用。當他與父親重聚時，他說：

﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي﴾

「我的主啊，你確已賜給我一部分王權，並教給我知識

這是語言上的感恩，也是內心深處的感恩——他把一切成功都歸於安拉。

在聽伊本·歐賽米尼（Ibn ‘Uthaymeen）的解釋時，他指出：

「感恩的行為必須與所得到的恩典類別相符。如果安拉賜你知識，你應該用知識感謝祂；如果賜你財富，就用財富感謝祂。」

我開始反思，自己的「感恩」是否也能這樣具體：用我的知識來服務社會，用我的時間來幫助有需要的人，用我擁有的資源來支持善行。

不僅僅是說「謝謝」，而是真正活出「謝謝」。

這讓我想起了自己在日常生活中：很多時候，我習慣性地說「謝謝」，卻很少想過怎麼用行動報答。未來，我想改變這一點。

感恩不僅是一句「Alhamdulillah」，更是一種責任，是一種使命。

安拉賜我生命、賜我智慧、賜我能力，都是為了讓我成為祂的工具，在這個世界上做有益的事。

最後，我要以這句話作為我的座右銘：

「每一份恩典都是一項責任，每一份責任都是一種感恩。」

青年組優等

《山洞章》對青年信仰堅持與現代試煉的指引

亞慕發(Syed Mufaz Ahmed)

搜尋研究關鍵字：山洞章

古蘭經註搜尋結果內容摘錄：

在我開始深入研究《山洞章》之前，其實對這章的印象僅停留在「末日前要誦讀的經文」這種簡略認知。後來透過台灣伊斯蘭協會網站上的 tafsir 研究模式搜尋關鍵字「18:0《山洞章》麥加章」，我才發現，這一章根本是一部針對「人生試煉」寫給我們年輕人的智慧指南。

整章內容分成四個很有層次的故事，每一段都對應我們人生中可能會遇到的困境與試煉：信仰的堅持、物質的誘惑、知識的侷限，以及權力的使用。而且更特別的是，這章開頭與結尾都提醒我們，《山洞章》是可以保護信士免於丹扎里（敵基督）迷惑的重要經文，這不只是宗教上的說法，對我來說，是一種精神上的保護盾。

第一個故事，當然就是最經典的「山洞青年」。根據 tafsir，他們是在信仰受到極大壓力的社會中，勇敢選擇離開熟悉的一切，逃到山洞裡只為了保住對真主的信仰。這段故事讓我想起現在我們這個世代的掙扎。我們或許不用逃到山洞，但我們也常常面對信仰與社會的矛盾——像是禮拜時被朋友打斷、齋戒時被嘲笑，甚至連說自己是穆斯林都會感到壓力。但他們不是這樣想的，他們的選擇代表了什麼是「堅持」，而真主也以神蹟回應了他們的忠誠——讓他們沉睡三百多年，直到社會願意接受他們的信仰。這不只是一段歷史，更是一個榜樣。

第二個故事則是關於「兩位園主」。故事中的富人擁有兩座華麗的花園，他驕傲地覺得自己永遠不會失敗，還說如果復活日真的存在，他的地位也會比別人高。他看不起那個貧窮但虔誠的信士。這段在 tafsir 中被解釋為一種對「物質主義」的批判。真主讓他的花園毀滅，就是要提醒我們，不管你現在擁有多少，一切都可以瞬間失去。我回想自己在社群媒體上常會被一些炫耀生活、炫富的影片吸引，甚至心裡也會羨慕或焦躁。但這段 tafsir 像是對我潑了一桶冷水——財富若不是用來感恩和行善，反而會毀掉你。

第三個故事也是我這次最深刻的一段：穆薩與綠衣人（Khidr）。這段故事我以前只知道大概，總覺得綠衣人做的事太怪了——破壞船、殺小孩、幫陌生人修牆。但 tafsir 把它解釋得非常清楚：這些表面看來不合理的行動，其實背後都有真主的智慧。那艘船是為了讓

窮人免於被國王搶走，殺小孩是為了避免他將來變成敗壞父母的孽障，修牆則是幫助誠實卻貧窮的孩子保住財產。從這個故事我學到的，是謙卑與信賴。作為人，我們知道的真的太少了。我想到自己人生中很多抱怨——沒考上心儀學校、面試失敗、被朋友誤解——也許這些都不是「壞事」，只是我太急著去評價一件事「到底好不好」。

最後的故事是佐勒蓋爾奈因（Dhul-Qarnayn）。他是一個受真主賦予力量與權力的國王，走遍世界各地、伸張正義。他不像那些征服者一樣傲慢，而是到哪裡都問人民需要什麼。他甚至為了幫助人民對抗邪惡的民族雅朱朱與馬朱朱，用鐵與銅築起一道牆。tafsir 特別指出，他在完成這件事後沒有邀功，反而說「這是我主的恩典」。我被這句話打到。因為我們這時代太多人做點小事就要被讚、被轉發、被肯定。但真正的強者，是那些有實力但懂得低調，把榮耀歸給真主的人。我希望自己有一天也能像他一樣，不只是在社群媒體上說自己是穆斯林，而是實際行動讓人感受到信仰的力量。

除了四個故事，《山洞章》還有一些很重要的段落，例如前十節與最後十節的特別地位。根據 tafsir 的解釋，這些經文能保護我們不被丹扎里的迷惑影響。尤其在這種資訊混亂的時代，什麼陰謀論、虛假教義、不實內容滿天飛，我覺得誦讀這些經文真的能幫助我保持清醒、堅持正道。我現在已經開始每天念這幾節，當作心靈的保護。

總結來說，《山洞章》就像一本給我們這代人的生活教科書。它沒有抽象艱深的神學詞彙，而是用故事的方式，讓我們面對真實人生問題時有方向、有力量。我透過 tafsir 平台看到的，不只是經文的解釋，而是如何把這些道理用在我每天的生活中。從抗壓、謙遜、守信仰，到如何對待財富與影響力，我覺得真主透過這章給了我們最真實的提醒。

研究心得：

這次選擇研究《山洞章》，老實說一開始只是因為聽說這一章對抗丹扎里有特別的保護作用。對我來說，末日、丹扎里、復活日這些概念以前都離我很遠，像電影裡的東西。但當我開始真正閱讀 tafsir，並把自己放進去思考每一個故事的時候，我才發現，《山洞章》其實是在對我們這一代說話，尤其是像我這樣正走在信仰路上的年輕人。

我最先被吸引的是「山洞青年」的故事。他們不是先知，也不是學者，只是一群普通的年輕人，和我們差不多年紀，卻為了堅持信仰選擇逃離社會、藏進山洞。他們沒有大張旗鼓，也沒對抗政府，就是安靜地離開，讓自己的靈魂可以自由敬拜真主。這讓我想了很多。我現在住在一個還算自由的社會，禮拜、齋戒、穿著都可以選擇，但我卻常常因為怕別人看法而妥協。我會在吃飯時不敢公開祈禱、會因為同學邀約而推掉禮拜、會在 Ramadan 裡偷偷喝水。山洞青年沒有責備我，但他們讓我重新問自己：「我信仰的勇氣在哪？」

第二個讓我很有感的是穆薩和綠衣人的故事。這個故事我以前在清真寺有聽過，但只記得「他做了壞事，最後都有理由」。這次重新看 tafsir，我才真正了解，這根本是「有限的人類」面對「無限的主宰」的經典示範。綠衣人做的每一件事，穆薩都不理解，甚至反對，但最終都證明了真主的智慧超越我們的眼睛能看到的。我開始反思，為什麼我總是對人生的不順感到抱怨？為什麼我不能等一等，再看結果？像我之前面試一間我很想去的大學落榜了，我氣得不行，怪自己不夠努力，也懷疑真主是不是沒幫我。但幾個月後，我在原來的學校遇到了一群真的很好的朋友，開始參加伊斯蘭社團，還帶我接觸更多道學知識。我突然發現，如果我考上那間學校，也許根本不會有現在這些成長。我學會了放下控制、接受安排，因為真主永遠知道我不知道的東西。

再來是「兩位園主」的故事。我身邊也有很多人很有錢，有的開跑車、有的整天出國打卡，有的手機一支比一支貴。看到他們，我也會羨慕，甚至會質疑自己為什麼這麼努力還沒過上那種生活。但這段故事很真實地提醒我：你越依賴財富，就越脆弱。那位驕傲的園主以為他的花園不會倒，結果一夜之間就沒了。他懊悔、痛苦、失去了依靠。我突然意識到，與其羨慕那些看起來光鮮亮麗的生活，我更應該投資在不會被奪走的東西上，比如我的信仰、品格、還有我和真主的關係。

然後是佐勒蓋爾奈因的故事，他是一個強大而謙遜的國王，擁有很強的執行力與正義感。我覺得現在這個時代，很多人一旦有點權力就開始自以為是，不管是在學校、社群網站，還是在家庭中。可是這位國王即使能力再強，他從來沒有說「這是我厲害」，而是說「這是我主的恩典」。這一句話，我反覆讀了好幾遍。因為我也常在小地方想要表現自己，想讓別人看到我有能力、有才華。但佐勒蓋爾奈因讓我明白：你越有能力，就越該低調；你越站在高位，就越應該記得，那是來自真主的信託，不是自我炫耀的舞台。

整體來說，我覺得《山洞章》不是一章用來「背誦」的經文，而是「活出來」的經文。它的四個故事，像是四面鏡子，把我心裡那些軟弱、浮躁、驕傲與懷疑都照了出來。我不敢說我一下子就變得多堅強或多虔誠，但至少我現在願意面對自己的不足，並開始嘗試做出改變。

研究這章經文也讓我更理解 tafsir 的價值。單靠自己讀古蘭經，有時真的會只看到字面意思，但透過 tafsir 的解釋，我能知道背景、連結、甚至情感的脈絡。這不只是「讀懂」經文，更是「被經文提醒」與「被經文改變」。我相信，這就是信仰真正的樣子——它不是一套理論，而是你內心的指南針，也是你人生中的方向盤。

青年組佳作

真主的仁慈與寬恕——絕望中的希望之光

曾德恩(Deen Tseng)

研究模式搜尋之關鍵字：仁慈、寬恕

古蘭經註搜尋結果內容摘錄：

引用經文一：黃牛章 2:160

經文：

2:160 除了那些懺悔、改過和闡明的人在外。這些人，我將赦宥他們，我是至赦的、仁慈的。

經文註釋：

安拉在此排除了他們中的懺悔者，說：“除了那些懺悔、改過和闡明的人在外”，即改過自新，並為人們闡明曾經隱瞞的知識的人除外。

“這些人，我將赦宥他們，我是至赦的、仁慈的。”經文證明，曾經鼓動人們走向異端和隱昧的人們，如果向安拉懺悔，安拉會接受他們的懺悔。然後，安拉闡明那些否認真理、至死不悔的人

引用經文二：黃牛章 2:286

經文：

2:286 安拉只責成人力所能及的。他享有他所幹的，也承受他所幹的。“我們的主啊！如果我們忘記了或錯了的時候，求你不要責問我們。我們的主啊！求你不要讓我們負擔像你讓我們以前的人負擔的那種重擔。我們的主啊！求你不要讓我們負擔我們無力負擔的。求你原諒我們，恕饒我們，並慈憫我們。你是我們的保佑者，求你襄助我們對付那隱昧的群體。”

經文註釋：

- “安拉只責成人力所能及的”，即安拉不會責以任何人能力之外的事情。這出於安拉對被造物的慈憫和愛護。

- 安拉只對人可以抗拒的事情清算人。至於內心的教唆及一些想法，則不在人的能力之內。

- “所幹的”指善功；“承受他所幹的”指罪惡。

- “我們的主啊！如果我們忘記了或錯了的時候，求你不要責問我們”，《穆斯林聖訓實錄》記載：安拉說：「好吧。」

• “求你不要讓我們負擔像你讓我們以前的人負擔的那種重擔”，你確曾給先民制定過一些重擔甚至桎梏。

• 穆聖(主賜福安)說：「我奉命帶來寬容而天然的宗教。」

• “我們的主啊！求你不要讓我們負擔我們無力負擔的”，安拉說：「我同意了你的請求。」

• “求你原諒我們”，即求你原諒我們對你的怠慢和我們的失誤。

• “恕饒我們”，即恕饒我們對你和你的僕人的冒犯。

• “並慈憫我們”，即求你在未來中慈憫我們，請你賜我們機遇不要讓我們陷入另一錯誤之中。

• 犯罪者需要三種情況：

1. 安拉恕饒他對安拉的冒犯；
2. 安拉不在眾人之間揭露他；
3. 安拉保護他，不讓他觸犯類似罪惡。

• “你是我們的保佑者”，即安拉是我們的佑助者，我們只托靠你。

• “求你襄助我們對付那隱昧的群體”，即求安拉讓我們戰勝那些否認者。

• 當僕人這樣要求時，安拉說：「我同意了你的請求。」

引用經文三：儀姆蘭的家屬章 3:89

經文：

3:89 除非以後懺悔和政正的人。安拉是至恕的、至慈的。

經文註釋：

“除非以後懺悔和政正的人。安拉是至恕的、至慈的”，即仁慈、博愛的安拉將接受懺悔者的懺悔。

引用經文四：高處章：7:155～156

經文：

7:155 穆薩選擇了七十名他的族人到我約見的地方。當他們被劇烈的地震所侵襲時，他說道：“我的主啊！如果你曾意欲的話，你以前就毀滅了他們和我。你是否會因我們當中的無知者所做之事而毀滅我們呢？這只是你的考驗，你以此使你所意欲的人迷誤，並引導你所意欲的人。你是我們的保護者，求你寬恕我們，憐憫我們吧，你是恕宥者中的至恕者。

7:156 求你在今世和後世為我們註定幸福吧，我們確實已歸依了你……

經文註釋：

• 伊本·阿拔斯說：穆薩從族人中選拔七十個優秀的人，向安拉祈禱。他們祈求道：“求你賜給我們恩典，使之前無古人，後無來者。”因而招致安拉的憎惡，所以他們遭受了地震。穆薩說：“我的主啊！如果你曾意欲的話，你以前就毀滅了他們和我。”

• 賽丁伊說：他們說：“我們絕不信你，除非你讓我們目睹安拉。”於是遭受了震撼聲的襲擊。被震死後，穆薩哭訴：“主啊！你毀了以色列人中最好的人。”

• 伊本·易司哈格說：他們說：“請替我們祈求安拉，讓我們聽到我們養主的聲音。”進入雲霧之後，聽到安拉在和穆薩談話。交談完畢後，雲霧消失，他們卻說：【在我們親眼看見安拉之前，我們絕不會信你。】【雷電就在你們眼睜睜看著的情況下打擊了你們。】隨著一聲霹靂，他們魂飛魄散，全部死去。

• 伊本·阿拔斯、格塔德、穆佳黑德、伊本·哲利爾說：他們遭受地震的原因是，他們沒有制止其他以色列人崇拜牛犢。

• 穆薩的話：“你是否會因我們當中的無知者所做之事而毀滅我們呢？”

• “這只是你的考驗”：伊本·阿拔斯、艾布·阿林等說：指安拉的考驗和磨難。

• 穆薩說：“命令權歸於你，裁決權歸於你，你意欲的事情必然會存在。你使你意欲的人走正道，使你所意欲的人走迷路。無人能阻止你的賞賜，也無人可以賞賜你所阻止的。”

• “你是我們的保護者，求你寬恕我們，憐憫我們吧，你是恕著者中的至恕者”：

• “寬恕”指遮蔽和既往不咎，與“憐憫”連接時，意為：“不要讓我們重蹈覆轍。”

• “你是恕宥者中的至恕者”：只有安拉才能寬恕人的一切罪惡。

• “求你在今世和後世為我們註定幸福吧”：請安拉在今世和後世中讓我們獲得幸福。

• “我們確實已歸依了你”：伊本·阿拔斯等學者說：我們已經向你懺悔，並回歸了你。

語言學角度也是這個意思。

引用經文五:拾得者章 39:53

經文:

39:53 你說：“我的對自己過分的眾僕啊！你們不要對安拉的慈憫絕望，的確安拉將恕饒一切罪過。他是至赦的、至慈的。

經文註釋:

艾奈斯·本·馬立克說，我聽安拉的使者(主賜福安)說：“以掌握我生命的安拉發誓，如果你們錯了，甚至你們的錯誤充滿了天地，只要你們向安拉求饒，安拉會寬恕你們的；以掌握穆罕默德生命的安拉發誓，假若你們不錯，安拉會帶來另一夥犯錯的人，他們向安拉求饒後，安拉會寬恕他們。”艾布·艾優卜在臨終時說：“我曾給你們隱瞞了我從安拉的使者(主賜福安)那裡聽到的一句話，使者說：‘如果你們不犯罪，安拉就會創造一夥犯罪的人，並寬恕他們。’

研究心得:

真主的慈悲與寬恕：絕望中的希望之光

當一個人在人生的深谷中掙扎、在自責與後悔中沉淪時，最需要的，往往不是責備，而是一道能夠指引他回歸的光。在《古蘭經》中，我看見了這道光，那就是——真主的慈悲與寬恕。

回顧自己曾經犯下的錯誤，有些時候，我也曾懷疑自己是否配得上原諒。尤其是在夜深人靜時，那些內心的譴責格外清晰。但當我讀到第2章第160節：「但悔過自新，並公開表白真理者，我將赦宥他們，我是至受悔的，至慈的。」這節經文如同春雨灑落心田，讓我明白，真主不是要抓住我們的過錯不放，而是等著我們回頭，只要我們願意懺悔與改變，祂就會迎接我們。

然而，即便知道真主寬恕，我們的內心仍常掙扎於懷疑與軟弱。第2章第286節道出了每個信士的心聲：「我們的主啊！不要使我們承擔我們所不能勝任的責任。求你恕饒我們，赦宥我們，憐憫我們。」這不是一段單純的祈禱，而是一種對真主的全然信靠。祂知道我們的界限，也不會強人所難。這段經文讓我學會對自己寬容一些，不是縱容，而是理解——真主對我尚且仁慈，我又何必對自己那麼苛刻？

在第3章第89節中，我讀到：「但在犯罪之後悔過自新者，真主確是至赦的，確是至慈的。」這提醒我，悔過永遠不嫌遲。真主的門，始終為悔罪者敞開。不是因為我們夠好才被原諒，而是因為祂的慈愛遠超我們的想像。這也讓我開始試著用更寬容的眼光看待他人——若真主都願意寬恕一個人，我又有何資格定罪？

第7章第155~156節的經文，出自穆薩（願主賜他平安）的祈求：「我們的主啊！求你以憐憫和慈愛領導我們…你的慈憫將包含我所意欲者，我將以我的慈憫，賜予敬畏者…」這段話讓我意識到，連最偉大的先知也會為自己的民族祈求寬恕。他們並非毫無過錯，但他們有一顆渴望靠近真主的心。敬畏與懺悔，是通往慈悲的門票。這讓我開始重新思考信仰的本質——不是完美，而是誠實地面對自己，並不斷地回到真主那裡。

最觸動我心的，莫過於第39章第53節：「你要對那些過分自責的人說：『我的僕人們啊！不要對自己的罪行絕望。真主確是至赦的，至慈的。』」這句話，像是為我而說。在那些極度灰心、認為自己再也沒有希望的時候，真主親自告訴我們——不要絕望。即使是「過分自責」的人，也被包括在祂的慈愛之中。祂不是只為完人而存在，祂就是我們在最破碎的時候，仍然能倚靠的主。

讀完這些經文，我的心柔軟了許多。它們不僅是宗教上的啟示，更是情感上的撫慰。這些文字沒有斥責，只有邀請——邀請我們回家。真主不是等我們變好了才接納我們，而是在我們願意轉身的那一刻，就已經展開了祂的雙臂。

在這個看重表現與成就的世界裡，人很容易對自己失望，甚至絕望。但真主的慈悲提醒我，不論我犯了多大的錯，只要我還願意懺悔，就永遠不會被祂放棄。這是信仰中最珍貴的安慰，也是我願意一生緊抓不放的希望之光。

青年組佳作

從精液到枯骨:古蘭經對生命週期與死後復生的闡釋

曾士承(Tseng Shih Cheng)

搜尋研究關鍵字：復活

古蘭經注搜尋結果內容摘錄：

經文摘要：隱昧者否認死後的復活以及對他們的駁斥

穆佳黑德、艾克萊麥等學者說，吾班葉·本·海里弗(願主詛咒之)手拿一塊朽骨來到安拉的使者(主賜福安)跟前，他將朽骨弄成粉末撒到空中後，對使者說：“穆罕默德啊！你妄稱安拉能復活這個東西嗎？”使者(主賜福安)回答說：“是的。安拉將使你死，然後要使你復活，然後要將你召到火獄中。”同時，安拉降下《雅辛章》末尾的這幾段經文：

“難道人們沒有看到我由精液造化了他們嗎……” (1)

伊本·阿拔斯說，阿斯·本·瓦伊里拿著一塊從大幹河中揀來的骨頭，用於弄碎它後對安拉的使者(主賜福安)說：“安拉能使我看到的這個東西復活嗎？”安拉的使者(主賜福安)回答說：“是的，是的。安拉將使你死，然後要使你復活，然後要使你進入火獄中。”他說，在那時，《雅辛章》末尾的這幾段經文下降了。(2)

無論這些經文是因為吾班葉·本·海里弗頒降，還是因為阿斯·本·瓦伊里頒降，或是因為兩者而頒降，都是一樣的，因為它針對的是每一個否認復活的人。從經文的文字來看(其中的“人”一詞中出現了拉姆(ﻻ))，經文包括每一個否認復活的人。**“沒有看到我由精液造化了他們嗎？但是突然間他們卻變成了公開的對頭。”**難道否認復活的人不曾以安拉初造萬物為證，證明安拉能夠再造它們嗎？安拉從卑微的液體——一種渺小、脆弱的物質創造了人類，正如安拉所言：**【難道我不曾由卑微的液體造化你們嗎？我把它放在一個可靠的定所，到已知的程度。】** (77:20-27)又**【我確由混合的精液造化了人。】** (76:2) “混合的精液”指由多種混合物組成的精液。難道從這種卑微的液體創造人類的安拉不能使人死而復活嗎？

伊瑪目艾哈麥德傳述，有一天，安拉的使者(主賜福安)在其手掌中吐了口唾沫，把手指放到上面說：“清高偉大的安拉說，阿丹的子孫啊！你不能使我無可奈何，我從類似的東西創造了你們，我使你協調後，你穿著兩件衣服走路，而地下有被你活埋的女嬰，你聚斂財帛而慳吝不捨，直到你即將死亡時，你說：‘我要施捨。’那是施捨的時間嗎？” (3) 清高偉大的安拉說：“他為我設立譬喻，而忘記了他自己的造化。他說：‘誰能在屍骨已朽之後，再賦予它生命？’”即他認為創造天地的偉大安拉不能夠復造人體和朽骨，

並且忘記了自己的根源，忘記了他原本不存在，是安拉使他存在了。因此，他應該通過自我反省認識到安拉的能力遠在他的認識之上。

因此，清高偉大的安拉讓使者說：“你說：‘首次造化他們的主將使他們復活！他是深知一切造化的。’”即安拉知道分散到世界各地的屍骨。歐格白·本·阿慕爾對胡宰法說：“你不給我們講一下你從安拉的使者(主賜福安)那裡聽到的話嗎？”後者說，我聽安拉的使者(主賜福安)說：“有個對生活失去希望的臨終者對其家人囑託道：‘我死後你們在我身邊堆積許多柴，然後點燃它，讓烈火吞噬我的肉體和骨頭。當我被焚化後，你們敲碎我的骨頭，把它撒在大海中。’家人遵照了他的遺囑。後來安拉集合了他(的分散到大海的骨灰)，問他：‘你為什麼要這樣做？’那人回答：‘因為畏懼你。’後來安拉寬恕了那人。”歐格白·本·阿慕爾說：“我也曾聽使者講過這話。他說那人原是一個掘墓賊。”(4) 兩聖訓實錄對這件事情有多種記載，其中一種記載中說，那人命令兒子們焚燒他的屍體，然後粉碎它，將一半骨灰扔到陸地上，將另一半在一個刮大風的日子扔進大海。後來安拉命令陸地和大海分別集合了扔進其中的骨灰，並命令說“有”，他又站在他的養主面前，安拉問他：“你為什麼要這麼做？”他回答說：“因為害怕你，你是至知的。”安拉當即寬恕了他。(5)

“是他為你們從綠樹中產生火，你們便從其中點燃了火！”安拉以水為源創造了樹，當那樹變得綠油油的並結下果實後，安拉又使之恢復成乾枯的柴禾，人們可以用之生火。就這樣安拉做他所意欲之事，任何人無法抗拒。格塔德解釋這段經文時說：“從這種樹中創造火的安拉，能夠使之復活。”有人說經文指生長在希賈茲地區的麥萊赫樹(6)和雜法勒(7)，沒有打火石的人若取這兩種樹中的兩根樹枝，互相摩擦，就可生火，其功能無異於打火石。伊本·阿拔斯也有相同論述。常言道：“有樹就有火，麥萊赫和尕法勒燒得旺。”哲人們說：“除了阿白樹，樹都可生火。”。

(1)《泰伯里經註》20:554；(2)《泰伯里經註》20:554；(3)《艾哈麥德按序聖訓集》4:210；《伊本·馬哲聖訓集》2:903；(4)《艾哈麥德按序聖訓集》5:395；(5)《布哈裡聖訓實錄詮釋——造物主的啟迪》6:594；《穆斯林聖訓實錄》4:2110；(6)一種桿長葉壯的樹，易燃。——譯者註；(7)一種可用來引火的樹。——譯者註

研究心得：

復活之事：信仰與認知的邊界

作為一名穆斯林研讀者，深入探究《古蘭經》中有關復活的章節及經學家的詮釋，對我而言不僅是知識積累，更是信仰的一次錘鍊。以「生命的誕生、死亡與復活，全都歸於真主」為題，我聚焦於否認復活者的質疑與《古蘭經》的回應，試圖從語言、經文邏輯、文化處境與當代觀點回應這一主題。

一、研究起點：否認者的質疑為何值得回應？

我選擇「否認復活」作為切入，有兩大原因：一是這種質疑不只存在於先知時代，也延續至今，成為信仰動搖的根源；二是《古蘭經》對此類質疑者的駁斥更為強烈，顯示復活既是信仰問題，也涉及認知與傲慢的交織。

二、主軸經文：《雅辛章》78 – 83 節的邏輯與反駁

這段經文是本研究的核心所在。一位質疑者挑釁地問：「誰能使腐朽的骨頭復活呢？」真主以強有力的語言與邏輯回應：

第 78 節：質疑者設譬，忘記自身被造；

第 79 節：真主指出，「使它復活的，是首次創造它的那位」；

第 80 – 82 節：舉例從綠樹取火、從精液造人，說明真主的全能；

第 83 節：總結——真主只需說「有」，事物便存在。

這段邏輯架構層層遞進，不僅反駁質疑，更堅定信士的信念。

三、經注視角：傳統詮釋的一致立場

從伊本·阿拔斯、塔巴里、古爾圖比等人解釋可見，否認復活的人並非缺乏資訊，而是出於驕傲與主觀抗拒。塔巴里指出這是「知而拒信」（*جحد مع العلم*），其嚴重性超過單純無知，對信仰與道德皆具破壞性。

四、文化語境觀察：作為華人穆斯林的感受

華人文化普遍忌諱談論「死亡」，甚至將其視為觸霉頭的話題。與此相對，《古蘭經》直面死亡，如：「一切有生命的，都將嘗死的滋味」（3:185）。信仰不避談死，而是使我們將其視為永生的開端。對死亡的正確認識，有助於我們從文化恐懼中釋放，轉向信仰的省思與準備。

五、使者的態度：明確且不妥協

根據艾哈麥德等人的聖訓，先知（願主賜福他）對否認復活者的回應直接而果決：“是的，真主將使你死，復活你，並召你進入火獄。”這顯示信仰的核心真理不應被妥協

包裝。我們今日強調「不冒犯」與語言溫和，但若失去立場與清晰，將使真理之光變得模糊。

六、復活的意義：不只神能，更是責任的開始

復活不只是展示主的全能，更標示著報償與責任的開始。如聖訓所述，那位將自己焚化、撒入海中的人，因敬畏真主而蒙赦免。這說明復活不只是神學命題，更與人心的悔改與敬畏息息相關。

七、當代表述：在懷疑主義時代中的信仰堅定

今日資訊氾濫與相對主義盛行，許多人將信仰逼退至「不得冒犯」的邊界。但《古蘭經》的語氣依然堅定：

> 復活是事實，不是象徵；
否認者是知而違抗者；
信士應以清晰的理智與堅定的語言回應挑戰。

復活，不應只是一種末日的等待，更是當下人生的準備。

八、結語：復活與信仰的錨點

《雅辛章》最後一句說：「當他意欲某事，只對那事說：‘有！’它就有了。」這是我們面對懷疑時最堅固的信仰錨點。從創造到復生，一切皆由真主主宰。

復活是對死亡的回應，更是對信仰、責任與人類行為的最終審判。願我們都能在真理中堅定，於復生之日蒙主憐憫。

阿敏。